想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

简介：

《安乐集》二卷，道绰禅师（五六二～六四五）撰，收录于《大正藏》四十七册。

本书上下二卷共分为十二大门：上卷三大门，下卷九大门；每一大门各分为若干章，全书共计三十八章。

《安乐集》顾名思义，乃是结集、引证各种经律论释之文，劝导「往生西方安乐净土」，计其引用经律论释多达五十余部。又，以「安乐」为书名，也明确、简要地标举出其宗旨是在于阐明安乐净土之宗义，劝导安乐净土之往生。

本书义理有四个要点：一、时教相应说，二、圣净二门判，三、称名本愿说，四、凡入报土论。

一、时教相应说：本书主张适合「末法」之「根机」的「教法」即是「称名念佛，往生安乐」。本书扼要地指出在五浊之世，末法无佛之时，三学六度之教法渐次难行难证；唯有仰蒙弥陀之救度而往生安乐之净土教法，方能趣入菩提。亦即净土法门才是五浊恶世之时，一生造恶之机的成佛之道，故是「时、机相应」之「法」。

二、圣净二门判：就「时」之利不利与「机」之堪不堪而思惟相应的「教法」，将一代佛教分判为圣道门与净土门两种。「圣道门」是依自己的力量，在此娑婆修六度万行，以断惑证真，入圣得果。「净土门」是乘弥陀本愿，往生净土，在净土断惑证真，趣入菩提。

此圣道净土二门说是远承龙树菩萨之难行易行二道判及近继昙鸾祖师之自力他力二力论而来。道绰禅师继承此二位祖师之鸿判，更就时代性、根机性，广引众多经论之文，使一代教法之难易二道、自他二力成为有逻辑性、系统性的圣净二门判。

道绰禅师建立此圣净二门，有明确地劝导舍圣道门之修行入净土门之救度的目的。本书之核心在第三大门之第三章的「圣净二门判」之文，此文说：「其圣道一种，今时难证：一由去大圣遥远，二由理深解微。是故《大集月藏经》云：『我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一人得者。』当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路，是故《大经》云……」在此简要地举出「二由一证」（两个理由，一个经证）作为「圣道门」之闭塞不可行、不可通入的事证与理证，同时作出结论申明唯有「净土」一门可通入路。

三、称名本愿说：道绰禅师以「称名」解释本愿，本书第三大门第三章之「圣净二门判」说：「《大经》云：若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。」此即所谓「本愿取意文」。这是由于绰禅师所处的正是圣道门兴盛的时代，各宗法匠大多以禅观为殊胜的修行，即使解释《观经》，也以「观佛」（观佛相好）为宗；绰禅师为了观机逗教，引导他宗归入净土门，故在显的方面亦提出观佛为宗，而隐的方面实际上则提倡称名念佛，以念佛为宗。此理其高弟善导大师一方面继承之，一方面加以清楚地区分，而在《观经四帖疏》中作了「废观立念」的决判：「上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。」四、凡入报土论：这是本书为匡正当时教界其它各宗对净土教义的谬见而阐述的论点，南北朝以后诸家宗师纷纷提出各自对弥陀净土之佛身、佛土的看法，虽各不同，但都同样否定凡夫能生报土。

这些看法显然由于不知弥陀本愿的深义，既违经失理，且大大地阻碍了净土教的传布与发展。因此道绰禅师引用圣言量显明凡夫入报土之宗义，判定阿弥陀佛及其净土是报身、报土。

道绰禅师可谓净宗中兴祖师，此《安乐集》可说净教中兴宝典。昔日昙鸾祖师之《往生论注》阐发《大经》本愿之旨，净土易行之理因之昌明于世，他力信心之义于是贯入人心，使得南北两帝钦仰，道俗四众归依。可惜鸾祖往生之后，摄论宗风靡教界，净土法门大受影响。幸有道绰禅师于鸾祖往生后之六十八年，舍弃涅盘广业，归心净土一门，自誓为鸾祖灭后弟子，读破《往生论注》，继承鸾祖余义，撰述本书，以排解当时对净教的偏见妄执；之后其高弟善导大师之《观经四帖疏》又继承其余绪，通解古贤之蓄疑，破除诸师之谬解，使得当时念佛之声满长安城，而净宗法脉亦得薪传不绝。

安 乐 集

唐并州玄中寺道绰禅师 撰

【卷上】

此《安乐集》一部之内，总有十二大门；皆引经论证明，劝信求往。

今先就第一大门内，文义虽众，略作九门料简，然后造文。

第一、明教兴所由，约时被机，劝归净土。

第二、据诸部大乘，显说听方轨。

第三、据大乘圣教，明诸众生发心久近，供佛多少。欲使时会听众，力励发心。

第四、辨诸经宗旨不同。

第五、明诸经得名各异：如《涅盘》、《般若经》等，就法为名；自有就喻，或有就事，亦有就时就处，此例非一。今此《观经》，就人、法为名：「佛」是人名，「说观无量寿」是法名也。

第六、料简说人差别。诸经起说，不过五种：一者佛自说，二者圣弟子说，三者诸天说，四者

神仙说，五者变化说。此《观经》者，五种说中，世尊自说。

第七、略明真应二身，并辨真应二土。

第八、显弥陀净国，位该上下，凡圣通往 。

第九、明弥陀净国，三界摄与不摄也。

第一大门中，明教兴所由，约时被机，劝归净土者：

若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。是故《正法念经》（坐禅三昧经卷下意？）云：「行者一心求道时，常当观察时方便。」若不得时，无方便，是名为失，不名利。何者？如攒湿木以求火，火不可得，非时故；若折干薪以觅水，水不可得，无智故。是故《大集月藏经》（大集经卷五五意）云：「佛灭度后：第一五百年，我诸弟子学慧得坚固。第二五百年，学定得坚固。第三五百年，学多闻读诵得坚固。第四五百年，造立塔寺修福忏悔得坚固。第五五百年，白法隐滞，多有诤讼，微有善法得坚固。」又彼经（大集月藏经卷一一、一七、二六等意？）云：「诸佛出世，有四种法度众生。何等为四？一者口说十二部经，即是法施度众生。二者诸佛如来有无量光明相好，一切众生，但能系心观察，无不获益；是即身业度众生。三者有无量德用，神通道力，种种变化；即是神通力度众生。四者诸佛如来有无量名号，若总若别。其有众生，系心称念，莫不除障获益，皆生佛前；即是名号度众生。」计今时众生，即当佛去世后第四五百年，正是忏悔修福，应称佛名号时者。若一念称阿弥陀佛，即能除却八十亿劫生死之罪。一念既尔，况修常念，即是恒忏悔人也。

又若去圣近，即前者修定、修慧是其正学，后者是兼；如去圣已远，则后者称名是正，前者是兼。何意然者？实由众生去圣遥远，机解浮浅暗钝故也。是以韦提大士自为，及哀愍末世五浊众生，轮回多劫，徒受痛烧；故能假遇苦缘，谘开出路豁然。大圣加慈，劝归极乐。

若欲于斯进趣，胜果难阶；唯有净土一门，可以情悕趣入。若欲披寻众典，劝处弥多。遂以采集真言，助修往益。何者？欲使前生者导后，后去者访前；连续无穷，愿不休止，为尽无边生死海故。

第二、据诸部大乘，明说听方轨者，于中有六：

第一、《大集经》（卷一一意）云：「于说法者，作医王想，作拔苦想。所说之法，作甘露想，作醍醐想。其听法者，作增长胜解想，作愈病想。若能如是，说者听者，皆堪绍隆佛法，常生佛前。」第二、《大智度论》（卷一）云：「听者端视如渴饮，一心入于语义中，闻法踊跃心悲喜，如是之人应为说。」第三、彼《论》（智度论卷二八意）又云：「有二种人，得福无量无边。何等为二？一者乐说法人，二者乐听法人。是故阿难白佛言：『舍利弗、目连，何以所得智慧神通，于圣弟子中最为殊胜？』佛告阿难：『此之二人，于因中时，为法因缘，千里不难，是故今日最为殊胜。』」第四、《无量寿大经》（卷下）云：「若人无善本，不得闻此经；清净有戒者，乃获闻正法。」第五、（大经卷下意）云：「曾更见世尊，则能信此事；奉事亿如来，乐闻如是教。」第六、《无量清净觉经》（卷四意）云：「善男子、善女人，闻说净土法门，心生悲喜，身毛为竖，如拔出者，当知此人，过去宿命，已作佛道也。若复有人，闻开净土法门，都不生信者，当知此人，始从三恶道来，殃咎未尽，为此无信向耳。我说此人，未可得解脱也。」是故《无量寿大经》（卷下）云：「骄慢弊懈怠，难以信此法。」第三、据大乘圣教，明众生发心久近，供佛多少者。如《涅盘经》（北本卷六、南本卷六意）云：「佛告迦叶菩萨：若有众生，于熙连半恒河沙等，诸佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，闻是大乘经典不生诽谤。若有于一恒河沙等佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，闻经不起诽谤，深生爱乐。若有于二恒河沙等佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，不谤是法，正解信乐，受持读诵。若有于三恒河沙等佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，不谤是法，书写经卷；虽为人说，未解深义。」何以故须如此教量者？为彰今日坐下闻经者，曾已发心供养多佛也。又显大乘经之威力不可思议，是故《经》（北本涅盘经卷六、南本涅盘经卷六意）云：「若有众生，闻是经典，亿百千劫，不堕恶道。何以故？是妙经典所流布处，当知其地即是金刚，是中诸人亦如金刚。」故知闻经生信者，皆获不可思议利益也。

第四、次辨诸经宗旨不同者：若依《涅盘经》，佛性为宗；若依《维摩经》，不可思议解脱为宗；若依《般若经》，空慧为宗；若依《大集经》，陀罗尼为宗。今此《观经》，以观佛三昧为宗。若论所观，不过依正二报，如下依诸观所辨。

若依《观佛三昧经》（卷一意）云：「佛告父王：诸佛出世，有三种益：一者、口说十二部经，法施利益；能除众生无明暗障，开智慧眼，生诸佛前，早得无上菩提。二者、诸佛如来有身相光明，无量妙好。若有众生，称念观察，若总相，若别相，无问佛身现在过去，皆能除灭众生四重五逆，永背三途；随意所乐，常生净土，乃至成佛。三者、劝令父王行念佛三昧。

父王白佛：佛地果德，真如实相，第一义空，何因不遣弟子行之？

佛告父王：诸佛果德，有无量深妙境界，神通解脱，非是凡夫所行境界，故劝父王行念佛三昧。

父王白佛：念佛之功，其状云何？

佛告父王：如伊兰林，方四十由旬；有一科牛头栴檀，虽有根芽，犹未出土。其伊兰林唯臭无香，若有噉其花果，发狂而死；后时栴檀根芽渐渐生长，才欲成树，香气昌盛，遂能改变此林，普皆香美。众生见者，皆生希有心。

佛告父王：一切众生在生死中，念佛之心亦复如是。但能系念不止，定生佛前。一得往生，即

能改变一切诸恶，成大慈悲，如彼香树改伊兰林。」所言「伊兰林」者：喻众生身内三毒三障，无边重罪。言「栴檀」者：喻众生念佛之心。「才欲成树」者：谓一切众生，但能积念不断，业道成办也。

问曰：计一切众生，念佛之功，亦应一切可知。何因一念之力，能断一切诸障，如一香树改四十由旬伊兰林，悉使香美也？

答曰：依诸部大乘，显念佛三昧功能不可思议也。何者？如《华严经》（晋译卷五九意）云：「譬如有人，用师子筋以为琴弦；音声一奏，一切余弦悉皆断坏。若人菩提心中行念佛三昧者，一切烦恼，一切诸障，悉皆断灭。亦如有人，构取牛羊驴马一切诸乳，置一器中；若持师子乳一滴投之，直过无难，一切诸乳，悉皆破坏，变为清水。若人但能菩提心中行念佛三昧者，一切恶魔诸障直过无难。」又彼《经》（晋译华严经卷九意）云：「譬如有人，持翳身药，处处游行，一切余人不见是人。若能菩提心中行念佛三昧者，一切恶神，一切诸障，不见是人；随所诣处，无能遮障也。何故能尔？此念佛三昧，即是一切三昧中王故也。」第七、略明三身三土义。

问曰：今现在阿弥陀佛是何身？极乐之国是何土？

答曰：现在弥陀是报佛，极乐宝庄严国是报土。然古旧相传，皆云阿弥陀佛是化身，土亦是化土，此为大失也。若尔者，秽土亦化身所居，净土亦化身所居者，未审如来报身更依何土也？今依《大乘同性经》辨定报化净秽者。《经》（卷下意）云：「净土中成佛者，悉是报身；秽土中成佛者，悉是化身。」彼《经》（大乘同性经卷下意）云：「阿弥陀如来、莲华开敷星王如来、龙主王如来、宝德如来等诸如来，清净佛刹，现得道者、当得道者，如是一切，皆是报身佛也。何者如来化身？由如今日踊步健如来、魔恐怖如来，如是等一切如来，秽浊世中，如现成佛者、当成佛者，从兜率下，乃至住持一切正法、一切像法、一切末法，如是化事，皆是化身佛也。何者如来法身？如来真法身者，无色、无形、无现、无着，不可见、无言说、无住处、无生无灭，是名真法身义也。」问曰：如来报身常住，云何《观音授记经》（意）云：「阿弥陀佛入涅盘后，观世音菩萨次补佛处」也？

答曰：此是报身示现隐没相，非灭度也。彼《经》（意）云：「阿弥陀佛入涅盘后，复有深厚善根众生，还见如故。」即其证也。

又《宝性论》（卷四意）云：「报身有五种相：说法及可见，诸业不休息，及休息隐没，示现不实体。」即其证也。

问曰：释迦如来报身报土在何方也？

答曰：《涅盘经》（北本卷二四、南本卷二二意）云：「西方去此四十二恒河沙佛土，有世界名曰『无胜』。彼土所有庄严，亦如西方极乐世界，等无有异。我于彼土出现于世；为化众生，故来在此娑婆国土。但非我出此土，一切如来亦复如是。」即其证也。

问曰：《鼓音经》（意）云：「阿弥陀佛有父母。」明知非是报佛报土也？

答曰：子但闻名，不究寻经旨，致此疑。可谓错之毫毛，失之千里。然阿弥陀佛亦具三身，极乐出现者，即是报身。今言有父母者，是秽土中示现化身父母也。亦如释迦如来，净土中成其报佛；应来此方，示有父母，成其化佛。阿弥陀佛，亦复如是。

又如《鼓音声经》（意）云：「尔时阿弥陀佛与声闻众俱，国号『清泰』。圣王所住，其城纵广十千由旬。阿弥陀佛父，是转轮圣王，王名月上。母名殊胜妙颜，魔王名无胜，佛子名月明，提婆达多名寂意，给侍弟子名无垢称。」又上来所引，并是化身之相。若是净土，岂有轮王及城女人等也？此即文义炳然，何待分别？皆不善寻究，致使迷名生执也。

问曰：若报身有隐没休息相者，亦可净土有成坏事？

答曰：如斯难者，自古将今，义亦难通。虽然，今敢引经为证，义亦可知。譬如佛身常住，众生见有涅盘。净土亦尔，体非成坏，随众生所见，有成有坏。如《华严经》（晋译卷四）云：「由如见导师，种种无量色；随众生心行，见佛刹亦然。」是故《净土论》（道安）云：「一质不成故，净秽有亏盈。异质不成故，搜原则冥一。无质不成故，缘起则万形。」故知若据法性净土，则不论清浊；若据报化大悲，则非无净秽也。

又泛明佛土，对机感不同，有其三种差别：

一者、从真垂报，名为报土。犹如日光照四天下，法身如日，报化如光。

二者、无而忽有，名之为化。即如《四分律》（卷三一意）：「锭光如来，化提婆城与拔提城相近，共为亲婚往来。后时忽然化火烧却，令诸众生，睹此无常，莫不生厌，归向佛道也。」是故《经》（维摩经卷中意）云：「或现劫火烧，天地皆洞然；众生有常想，照令知无常。或为济贫乏，现立无尽藏；随缘广开导，令发菩提心。」三者、隐秽显净。如《维摩经》（卷上意）：「佛以足指按地，三千刹土莫不严净。」今此无量寿国，即是从真垂报国也。何以得知？依《观音授记经》（意）云：「未来观音成佛，替阿弥陀佛处。」故知是报也。

第八、明弥陀净国，位该上下，凡圣通往者：今此无量寿国，是其报净土。由佛愿故，乃该通上下，致令凡夫之善，并得往生。由该上故，天亲、龙树，及上地菩萨，亦皆生也。是故《大经》（卷下意）云：「弥勒菩萨问佛：未知此界，有几许不退菩萨，得生彼国？佛言：此娑婆世界，有六十七亿不退菩萨，皆当往生。」若欲广引，余方皆尔。

问曰：弥陀净国，既云位该上下，无问凡圣皆通往者，未知唯修无相得生？为当凡夫有相亦得生也？

答曰：凡夫智浅，多依相求，决得往生。然以相善力微，但生相土，唯睹报化佛也。是故《观佛三昧经》（卷九意）〈菩萨本行品〉云：「文殊师利白佛言：『我念过去无量劫数为凡夫时，彼世有佛，名宝威德上王如来。彼佛出时，与今无异。彼佛亦长丈六，身紫金色。说三乘法，如释迦文。尔时彼国有大长者，名一切施。长者有子，名曰戒护。子在母胎时，母以敬信故，预为其子受三归依。子既生已，年至八岁，父母请佛，于家供养。童子见佛，为佛作礼，敬佛心重，目不暂舍。一见佛故，即得除却百万亿那由他劫生死之罪。从是以后，常生净土。即得值遇百亿那由他恒河沙佛，是诸世尊，亦以相好度脱众生。尔时童子，一一亲侍，间无空缺，礼拜供养，合掌观佛。以因缘力故，复得值遇百万阿僧只佛。彼诸佛等，亦以色身相好，化度众生。从是以后，即得百千亿念佛三昧门，复得阿僧只陀罗尼门。既得此已，诸佛现前，乃为说无相法，须臾之间，得首楞严三昧。时彼童子，但受三归，一礼佛故，谛观佛身，心无疲厌。由此因缘，值无数佛；何况系念，具足思惟，观佛色身？时彼童子，岂异人乎，是我身也。』尔时世尊赞文殊言：『善哉！善哉！汝以一礼佛故，得值无数诸佛，何况未来我诸弟子，勤观佛者，勤念佛者？』佛敕阿难：『汝持文殊师利语，遍告大众，及未来世众生：若能礼佛者，若能念佛者，若能观佛者，当知此人，与文殊师利，等无有异。舍身他世，文殊师利等诸菩萨，为其和上。』」以此文证，故知净土该通相土，往生不谬。若知无相离念为体，而缘中求往者，多应上辈生也。

是故天亲菩萨《论》（论注卷下意）云：「若能观二十九种庄严清净，即略入一法句。一法句者，谓清净句；清净句者，即是智慧无为法身故。何故须广略相入者？但诸佛菩萨有二种法身：一者法性法身，二者方便法身。由法性法身故，生方便法身；由方便法身故，显出法性法身。此二种法身，异而不可分，一而不可同，是故广略相入。菩萨若不知广略相入，则不能自利利他。无为法身者，即法性身也；法性寂灭故，即法身无相也。法身无相故，则能无不相；是故相好庄严，即是法身也。法身无知故，则能无不知；是故一切种智，即是真实智慧也。虽知就缘观总别二句，莫非实相也。以知实相故，即知三界众生虚妄相也；以知三界众生虚妄故，即起真实慈悲也；以知真实慈悲故，即起真实归依也。」今之行者，无问缁素，但能知生无生，不违二谛者，多应落在上辈生也。

第九、明弥陀净国三界摄与不摄。

问曰：安乐国土，于三界中何界所摄？

答曰：净土胜妙，体出世间。此三界者，乃是生死凡夫之暗宅。虽复苦乐少殊，修短有异；统如观之，莫非有漏之长津，倚伏相乘，循环无际。杂生触受，四倒长沟。且因且果，虚伪相习，深可厌也。是故净土非三界摄。又依《智度论》（卷三八意）云：「净土果报：无欲故，非欲界；地居故，非色界；有形色故，非无色界。虽言地居，精胜妙绝。」是故天亲《论》（往生论）云：「观彼世界相，胜过三界道；究竟如虚空，广大无边际。」是故《大经赞》（昙鸾祖师赞弥陀偈）云：

「妙土广大超数限　自然七宝所合成
佛本愿力庄严起　稽首清净大摄受
世界光耀妙殊绝　适悦晏安无四时
自利利他力圆满　归命方便巧庄严」

第二大门中，有三番料简：

第一、明发菩提心。

第二、破异见邪执。

第三、广施问答，释去疑情。

就初发菩提心，内有四番：一、出菩提心功用，二、出菩提名体，三、显发心有异，四、问答解释。

第一「出菩提心功用」者：《大经》（卷下意）云：「凡欲往生净土，要须发菩提心为源。」云何？菩提者，乃是无上佛道之名也。若欲发心作佛者，此心广大，遍周法界；此心究竟，等若虚空；此心长远，尽未来际；此心普备，离二乘障。若能一发此心，倾无始生死有沦，所有功德回向菩提，皆能远诣佛果，无有失灭。譬如寄华五净，风日不萎；附水灵河，世旱无竭。

第二「出菩提名体」者，然菩提有三种：一者法身菩提，二者报身菩提，三者化身菩提也。言「法身菩提」者：所谓真如实相，第一义空；自性清净，体无秽染；理出天真，不假修成，名为法身。佛道体本，名曰菩提。言「报身菩提」者：备修万行，能感报佛之果。以果酬因，名曰报身；圆通无碍，名曰菩提。言「化身菩提」者：谓从报起用，能趣万机，名为化身；益物圆通，名曰菩提。

第三「显发心有异」者：今谓行者，修因发心，具其三种：一者要须识达有无，从本以来自性清净。二者缘修万行，八万四千诸波罗蜜门等。三者大慈悲为本，恒拟运度为怀。此之三因，能与大菩提相应，故名发菩提心。又据《往生论》（论注卷下意）云：「今言发菩提心者，即是愿作佛心；愿作佛心者，即是度众生心；度众生心者，即摄取众生生有佛国土心。今既愿生净土，故先须发菩提心也。」第四「问答解释」者：

问曰：若备修万行，能感菩提，得成佛者，何故《诸法无行经》（卷上）云：「若人求菩提，

即无有菩提，是人远菩提，犹如天与地？」答曰：菩提正体，理求无相。今作相求，不当理实，故名人远也。是故《经》（维摩经卷上）言：「菩提者，不可以心得，不可以身得也。」今谓行者，虽知修行往求，了了识知理体无求，仍不坏假名。是故备修万行，故能感也。是故《大智度论》（卷一八意）云：「若人见般若，是则为被缚；若不见般若，是亦为被缚。若人见般若，是则为解脱；若不见般若，是亦为解脱。」龙树菩萨《释》曰：「是中不离四句者为缚，离四句者为解。」今祈菩提，但能如此修行，即是行。不行而行者，不违二谛大道理也。

又依天亲《往生论》（论注卷下意）云：「凡欲发心会无上菩提者，有其二义：一者先须离三种与菩提门相违法。二者须知三种顺菩提门法，何等为三？一者依智慧门，不求自乐，远离我心贪着自身故。二者依慈悲门，拔一切众生苦，远离无安众生心故。三者依方便门，怜愍一切众生心，远离恭敬供养自身心故。是名远离三种菩提门相违法。顺菩提门者：菩萨远离如是三种菩提门相违法，即得三种随顺菩提门法。何等为三？一者无染清净心，不为自身求诸乐故。菩提是无染清净处，若为自身求乐，即违菩提门。是故无染清净心，是顺菩提门。二者安清净心，为拔一切众生苦故。菩提安稳一切众生清净处，若不作心拔一切众生离生死苦，即便违菩提。是故拔一切众生苦，是顺菩提门。三者乐清净心，欲令一切众生得大菩提故，摄取众生生彼国土故。菩提是毕竟常乐处，若不令一切众生得毕竟常乐者，则违菩提门。此毕竟常乐，依何而得？要依大义门。大义门者，谓彼安乐佛国是也。故令一心专至，愿生彼国，欲使早会无上菩提也。」第二、明破异见邪执者，就中有其九番：

第一、破妄计大乘无相，异见偏执。
第二、会通菩萨爱见大悲。
第三、破系心外无法。
第四、破愿生秽国，不愿往生净土。
第五、破若生净土，多喜着乐。
第六、破求生净土非是小乘。
第七、破求生兜率，劝不归净土。
第八、会通若求生十方净土，不如归西。
第九、料简别时之意。

第一、破大乘无相妄执者，就中有二：一总生起，欲令后代学者，明识是非，去邪向正。第二广就系情，显正破之。

一总生起者：然大乘深藏，名义尘沙。是故《涅盘经》（北本卷三三、南本卷三一意）云：「一名无量义，一义无量名。」。要须遍审众典，方晓部旨；非如小乘俗书，案文毕义，何意须然。但净土幽廓，经论隐显，致令凡情种种图度，恐涉谄语刁刁，百盲偏执，杂乱无知，妨碍往生。今且举少状，一一破之。

第一、破妄计大乘无相者：

问曰：或有人言，大乘无相，勿念彼此；若愿生净土，便是取相，转增漏缚，何用求之？

答曰：如此计者，将谓不然。何者？一切诸佛说法，要具二缘：一依法性实理，二须顺其二谛。彼计大乘无念，但依法性。然谤无缘求，即是不顺二谛。如此见者，堕灭空所收。是故《无上依经》（卷上意）云：「佛告阿难，一切众生若起我见如须弥山，我所不惧。何以故？此人虽未即得出离，常不坏因果，不失果报故。若起空见如芥子，我即不许。何以故？此见者破丧因果，多堕恶道；未来生处，必背我化。」今劝行者，理虽无生，然二谛道理，非无缘求，一切得往生也。是故《维摩经》（卷中意）云：「虽观诸佛国，及与众生空；而常修净土，教化诸群生。」又彼《经》（卷中）云：「虽行无作，而现受身，是菩萨行。虽行无起，而起一切善行，是菩萨行。」是其真证也。

问曰：今世间有人，行大乘无相，亦不存彼此，全不护戒相。是事云何？

答曰：如此计者，为害滋甚。何者？如《大方等经》（大方等多罗尼经卷四意）云：「佛为优婆塞制戒，不得至寡妇处女家、沽酒家、蓝染家、押油家、熟皮家，悉不得往来。阿难白佛言：『世尊为何等人制如斯戒？』佛告阿难：『行者有二种：一者在世人行，二者出世人行。出世人者，吾不制上事；在世人者，吾今制之。何以故？一切众生悉是吾子，佛是一切众生父母，遮制约勒，早出世间，得涅盘故。』」第二、会通菩萨爱见大悲者。

问曰：依大乘圣教，菩萨于诸众生，若起爱见大悲，即应舍离。今劝众生共生净土，岂非爱染取相？若为免其尘累也？

答曰：菩萨行法，功用有二。何者？一证空慧般若，二具大悲。一以修空慧般若力故，虽入六道生死，不为尘染所系。二以大悲念众生故，不住涅盘。菩萨虽处二谛，常能妙舍有无，取舍得中，不违大道理也。

是故《维摩经》（卷上）云：「譬如有人，欲于空地造立宫舍，随意无碍。若于虚空，终不能成。菩萨亦如是，为欲成就众生故，愿取佛国；愿取佛国者，非于空也。」第三、破系心外无法者，就中有二：一、破计情，二、问答解释。

问曰：或有人言，所观净境，约就内心；净土融通，心净即是；心外无法，何须西入？

答曰：但法性净土，理处虚融，体无偏局；此乃无生之生，上士堪入。是故《无字宝箧经》（意）云：「善男子！复有一法，是佛所觉。所谓诸法不去不来，无因无缘，无生无灭，无思无

不思，无增无减。佛告罗睺
罗言：『汝今受持我此所说正法义不？』尔时十方有九亿菩萨，即白佛言：『我等皆能持此法门，当为众生流通不绝。』世尊答言：『是善男子等，则为两肩荷担菩提。彼人即得不断辩才，得善清净诸佛世界。命终之时，即得现见阿弥陀佛与诸圣众住其人前，得往生也。』」自有中下之辈，未能破相，要依信佛因缘，求生净土。虽至彼国，还居相土。又云：「若摄缘从本，即是心外无法；若分二谛明义，净土无妨是心外法也」。

二、问答解释。

问曰：向言无生之生，唯上士能入，中下不堪者；为当直将人约法作如此判，为当亦有圣教来证？

答曰：依《智度论》（
卷二九、六七意）云：「新发意菩萨，机解软弱，虽言发心，多愿生净土。何意然者？譬如婴儿，若不近父母恩养，或堕坑、落井、火蛇等难，或乏乳而死；要假父母摩洗养育，方可长大，能绍继家业。菩萨亦尔，若能发菩提心，多愿生净土，亲近诸佛，增长法身，方能匡绍菩萨家业，十方济运。为斯益故，多愿生也。」又彼《论》（卷六一、六六意）云：「譬如鸟子，翅翮未成，不可逼令高翔。先须依林传树，羽成有力，方可舍林游空。新发意菩萨亦尔，先须乘愿求生佛前，法身成长，随感赴益。又阿难白佛言：『此无相波罗密，在何处说？』佛言：『如此法门，在阿毗跋致地中说。何以故？有新发意菩萨，闻此无相波罗密门，所有清净善根，悉当灭没也。』」又来但至彼国，即一切事毕，何用诤此深浅理也。

第四、破愿生秽土，不愿生净土者。

问曰：或有人言，愿生秽国教化众生，不愿往生净土，是事云何？

答曰：此人亦有一徒，何者？若身居不退已去，为化杂恶众生故，能处染不染，逢恶不变；如鹅鸭入水，水不能湿。如此人等，堪能处秽拔苦。若是实凡夫者，唯恐自行未立，逢苦即变，欲济彼者，相与俱没；如似逼鸡入水，岂能不湿。

是故《智度论》（卷二九意）云：「若凡夫发心，即愿在秽土拔济众生者，圣意不许。」何意然者？龙树菩萨《释》（卷二九意）云：「譬如四十里冰，如有一人，以一升
热汤投之，当时似如少减，若经夜至明，乃高于余者。凡夫在此发心救苦亦复如是，以贪瞋境界违顺多故，自起烦恼，返堕恶道故也。」第五、破若生净土，多喜着乐者。

问曰：或有人言，净土之中，唯有乐事，多喜着乐，妨废修道，何须愿往生也？

答曰：既云净土，无有众秽；若言着乐，便是贪爱烦恼，何名为净？是故《大经》（卷下意）云：「彼国人天，往来进止，情无所系。」又（大经卷上意）四十八愿云：「十方人天，来至我国，若起想念，贪计身者，不取正觉。」《大经》（卷下意）又云：「彼国人天，无所适莫。」何有着乐之理也。

第六、破求生净土非是小乘。

问曰：或有人言，求生净土，便是小乘，何须修之？

答曰：此亦不然，何以故？但小乘之教，一向不明生净土故也。

第七、会通愿生兜率劝归净土者。

问曰：或有人言，愿生兜率，不愿归西，是事云何？

答曰：此义不类，少分似同，据体大别，有其四种。何者？

一、弥勒世尊为其天众转不退法轮，闻法生信者获益，名为信同。着乐无信者，其数非一。又来虽生兜率，位是退处，是故《经》（法华经卷二）云：「三界无安，犹如火宅。」二、往生兜率，正得寿命四千岁。命终之后，不免退落。

三、兜率天上，虽有水鸟树林，和鸣哀雅，但与诸天生乐为缘，顺于五欲，不资圣道。若向弥陀净国，一得生者，悉是阿毗跋致，更无退人与其杂居。又复位是无漏，出过三界，不复轮回。论其寿命，即与佛齐，非算数能知。其有水鸟树林，皆能说法，令人悟解，证会无生。

四、据《大经》且以一种音乐比较者，《经赞》（赞弥陀偈）言：

「从世帝王至六天　音乐转妙有八重
展转胜前亿万倍　宝树音丽倍亦然
复有自然妙伎乐　法音清和悦心神
哀婉雅亮超十方　是故稽首清净勋」

第八、较量愿生十方净土，不如归西方者。

问曰：或有人言，愿生十方净国，不愿归西方，是义云何？

答曰：此义不类，于中有三。何者？

一、十方佛国，非为不净；然境宽则心昧，境狭则意专。是故《十方随愿往生经》（灌顶经卷一一意）云：「普广菩萨白佛言：世尊！十方佛土皆为严净，何故诸经中偏叹西方阿弥陀国，劝往生也？佛告普广菩萨：一切众生，浊乱者多，正念者少。欲令众生专志有在，是故赞叹彼国，为别异耳。若能依愿修行，莫不获益。」二、十方净土，虽皆是净，而深浅难知；弥陀净国，乃是净土之初门。何以得知？依《华严经》（晋译卷二九意）云：「娑婆世界一劫，当极乐世界一日一夜；极乐世界一劫，当袈裟幢世界一日一夜。如是优劣相望，乃有十阿僧只。」故知为净土初门，是故诸佛偏劝也。余方佛国，都不如此叮宁。是故有信之徒，多愿往生也。

三、弥陀净国，既是净土初门；娑婆世界，即是秽土末处。何以得知？如《正法念经》云：「从此东北，有一世界，名曰斯诃。土田唯有三角沙石，一年三雨，一雨湿润不过五寸。其土众

生，唯食果子，树皮为衣。求生不得，求死不得。复有一世界，一切虎狼禽兽，乃至蛇蝎，悉皆有翅飞行。逢者相啖，不简善恶。」此岂不名秽土始处。然娑婆依报，乃与贤圣同流，唯此乃是秽土终处。安乐世界，既是净土初门，即与此方境次相接，往生甚便，何不去也。

第九、据《摄论》与此经相违，料简别时意语者。

今《观经》中，佛说下品生人，现造重罪，临命终时，遇善知识，十念成就，即得往生。依《摄论》云：导佛别时意语。又古来通论之家，多判此文云：临终十念，但得作往生因，未即得生。何以得知？《论》（真谛译摄大乘论释卷六意）云：「如以一金钱，贸得千金钱，非一日即得。」故知十念成就者，但得作因，未即得生，故名别时意语。

如此解者，将为未然。何者？凡菩萨作论释经，皆欲远扶佛意，契会圣情。若有论文违经者，无有是处。今解别时意语者，谓佛常途说法，皆明先因后果，理数炳然。今此经中，但说一生造罪，临命终时，十念成就，即得往生，不论过去有因无因者。直是世尊引接当来造恶之徒，令其临终舍恶归善，乘念往生，是以隐其宿因。此是世尊隐始显终，没因谈果，名作别时意语。

何以得知？但使十念成就，皆有过去因。如《涅盘经》（北本卷六、南本卷六意）云：「若人过去，已曾供养半恒河沙诸佛，复经发心，而能于恶世中，闻说大乘经教，但能不谤，未有余功。若经供养一恒河沙诸佛，及经发心，然后闻大乘经教，非直不谤，复加爱乐。」以此诸经来验，明知十念成就者，皆有过因不虚。若彼过去无因者，善知识尚不可逢遇，何况十念而可成就也。《论》云：「以一金钱贸得千金钱，非一日即得」者，若据佛意，欲令众生多积善因，便乘念往生。若望论主，乘闭过去因，理亦无爽。若作此解，即上顺佛经，下合论意。即是经论相扶，往生路通，无复疑惑也。

第三、明广施问答，释去疑情者。自下就《大智度论》广施问答。

问曰：但一切众生，从旷大劫来，备造有漏之业，系属三界。云何不断三界系业，直尔少时念阿弥陀佛，即得往生，便出三界者。此系业之义，复欲云何？

答曰：有二种解释：一就法来破，二借喻以显。言就法者：诸佛如来有不思议智，大乘广智，无等无伦最上胜智。不思议智力者：能以少作多，以多作少；以近为远，以远为近；以轻为重，以重为轻。有如是等智，无量无边不可思议。

自下第二有七番，并借喻以显 。

第一、譬如百夫，百年聚薪，积高千仞。豆许火焚，半日便尽。岂可得言，百年之薪，半日不尽也！

第二、譬如癖者，寄载他船。因风帆势，一日至于千里。岂可得言，癖者云何一日至千里也！

第三、亦如下贱贫人，获一瑞物，而以贡王。王庆所得，加诸重赏。斯须之顷，富贵盈望。岂可得言，以数十年仕，备尽辛勤上下，尚不达而归者；言彼富贵，无此事也！

第四、犹如劣夫，以己身力，掷驴不上。若从轮王行，便乘虚空，飞腾自在。岂可得言，以劣夫之力，必不能升虚空也！

第五、又如十围之索，千夫不制。童子挥剑，倏尔两分。岂可得言，童子之力，不能断索也！

第六、
又如鸠鸟入水，鱼蚌斯毙皆死；犀角触泥，死者还活。岂可得言，性命一断，不可生也！

第七、亦如黄鹄唤子安，子安还活。岂可得言，坟下千龄，决无可苏也！

一切万法，皆有自力他力，自摄他摄，千开万闭，无量无边。汝岂得以有碍之识，疑彼无碍之法乎！又五不思议中，佛法最不可思议。汝以三界系业为重，疑彼少时念佛为轻，不得往生安乐国，入正定聚者，是事不然。

问曰：《大乘经》（业道经）云：「业道如秤，重处先牵。」云何众生一形以来，或百年，或十年，乃至今日，无恶不造。云何临终遇善知识，十念相续，即得往生。若尔者，先牵之义，何以取信？

答曰：汝谓一形恶业为重，以下品人十念之善以为轻者，今当以义较量。轻重之义者，正明在心、在缘、在决定，不在时节久近多少也。

一、云何在心？谓彼人造罪时，自依止虚妄颠倒心生。此十念者，依善知识方便安慰闻实相法生。一实一虚，岂得相比也。何者？譬如千岁暗室，光若暂至，即便明朗；岂可得言暗在室千岁而不去也。是故《遗日摩尼宝经》（意）云：「佛告迦叶菩萨：众生虽复数千巨亿万劫，在爱欲中，为罪所覆；若闻佛经，一反念善，罪即消尽也。」是名在心。

二、云何在缘者？谓彼人造罪时，自依止妄想，依烦恼果报众生生。今此十念者，依止无上信心，依阿弥陀如来真实清净无量功德名号生。譬如有人被毒箭所中，彻筋破骨；若闻灭除药鼓声，即箭出毒除。岂可得言，彼箭深毒厉，闻鼓音声，不能拔箭去毒也？是名在缘。

三、云何在决定者？彼人造罪时，自依止有后心有间心生。今此十念者，依止无后心无间心起，是为决定。又《智度论》云：「一切众生临终之时，刀风解形，死苦来逼，生大怖畏。是故遇善知识，发大勇猛，心心相续十念，即是增上善根，便得往生。」又「如有人对敌破阵，一形之力一时尽用。其十念之善亦如是也。」又「若人临终时，生一念邪见，增上恶心，即能倾三界之福，即入恶道也。」问曰：既云垂终十念之善，能倾一生恶业，得生净土者，未知几时为十念也？

答曰：如经说云：百一生灭成一刹那，六十刹那以为一念，此依经论泛解念也。今时解念，不取此时节。但忆念阿弥陀佛，若总相、若别相，随所缘观，径于十念，无他念想间杂，是名十念。

又云：十念相续者，是圣者一数之名耳。但能积念凝思，不缘他事，使业道成办便罢，亦不劳记之头数也。

又云：若久行人念，多应依此。若始行人念者，记数亦好。此亦依圣教。

又问曰：今欲依劝行念佛三昧，未知计念相状何似？

答曰：譬如有人，于空旷迥处，值遇怨贼，拔刀奋勇，直来欲杀。此人径走，视度一河。未及到河，即作此念：我至河岸，为脱衣渡？为着衣浮？若脱衣渡，唯恐无暇；若着衣浮，复畏首领难全。尔时但有一心作渡河方便，无余心想间杂。行者亦尔：念阿弥陀佛时，亦如彼人念渡，念念相次，无余心想间杂。或念佛法身，或念佛神力，或念佛智慧，或念佛毫相，或念佛相好，或念佛本愿。称名亦尔，但能专至，相续不断，定生佛前。

今劝后代学者，若欲会其二谛：但知念念不可得，即是智慧门；而能系念相续不断，即是功德门。是故《经》（维摩经卷上意）云：菩萨摩诃萨，恒以功德智慧以修其心。」若始学者，未能破相，但能依相专至，无不往生，不须疑也 。

又问曰：《无量寿大经》（卷上）云：「十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。」今有世人，闻此圣教，现在一形，全不作意；拟临终时，方欲修念。是事云何？

答曰：此事不类。何者？经云十念相续，似若不难；然诸凡夫，心如野马，识剧猿猴，驰骋六尘，何曾停息。各须宜发信心，预自克念，使积习成性，善根坚固也。

如佛告大王：「人积善行，死无恶念，如树先倾，倒必随曲也。」若刀风一至，百苦凑身，若习先不在怀，念何可辨？各宜同志三五，预结言要，临命终时，迭相开晓，为称弥陀名号，愿生安乐国。声声相次，使成十念也。譬如蜡印印泥，印坏文成。此命断时，即是生安乐国时。一入正定聚，更何所忧。各宜量此大利，何不预克念也！

又问曰：诸大乘经论皆言：「一切众生毕竟无生，犹若虚空。」云何天亲、龙树菩萨皆愿往生也？

答曰：言众生毕竟无生如虚空者，有二种义：一者、如凡夫人所见，实众生、实生死等。若据菩萨往生，毕竟如虚空，如兔角。二者、今言生者，是因缘生；因缘生故，即是假名生；假名生故，即是无生。不违大道理也，非如凡夫谓有实众生、实生死也。

又问曰：夫生为有本，乃是众累之元。若知此过，舍生求无生者，可有脱期。今既劝生净土，即是弃生求生，生何可尽？

答曰：然彼净土，乃是阿弥陀如来清净本愿，无生之生；非如三有众生，爱染虚妄执着生也。何以故？夫法性清净，毕竟无生。而言生者，得生者之情耳。

又问曰：如上所言，知生无生，当上品生者。若尔，下品生人，乘十念往生者，岂非取实生也？若实生者，即堕二疑：一恐不得往生，二谓此相善不能与无生为因也。

答曰：释有三番：

一、譬如净摩尼珠，置之浊水，以珠威力，水即澄清。若人虽有无量生死罪浊，若闻阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即便往生。

二、如净摩尼珠，以玄黄帛裹，投之于水，水即玄黄，一如物色。彼清净佛土，有阿弥陀如来无上宝珠名号，以无量功德成就帛裹，投之所往生者心水之中，岂不能转生为无生智乎！

三、亦如冰上燃火，火猛则冰液，冰液则火灭。彼下品往生人，虽不知法性无生；但以称佛名力，作往生意，愿生彼土；既至无生界时，见生之火，自然而灭也。

又问曰：依何身故，说往生也？

答曰：于此间假名人中．修诸行门，前念与后念作因。秽土假名人，净土假名人，不得决定一，不得决定异。前心后心亦如是，何以故？若决定一，则无因果；若决定异，则非相续。以是义故，横竖虽别，始终是一行者也。

又问曰：若人但能称佛名号，能除诸障者，若尔，譬如有人，以指指月，此指应能破暗也。
答曰：诸法万差，不可一概。何者？自有名即法，自有名异法。

有名即法者：如诸佛菩萨名号、禁咒音辞、修多罗章句等是也。如禁咒辞曰：「日出东方，乍赤乍黄。」假令酉亥行禁，患者亦愈。又如有人被狗所啮，灸虎骨熨之，患者亦愈。或时无骨，好赖
掌摩之，口中唤言：「虎来虎来」，患者亦愈。或复有人患脚转筋，炙木瓜枝熨之，患者亦愈，或无木瓜，炙手摩之，口唤：「木瓜木瓜」，患者亦愈，吾身得其效也。何以故？以名即法故。
有名异法者，如以指指月是也。

又问曰：若人但称念弥陀名号，能除十方众生无明黑暗，得往生者；然有众生，称名忆念，而无明犹在，不满所愿者，何意？
答曰：由不如实修行，与名义不相应故也。所以者何？谓不知如来是实相身、是为物身。

复有三种不相应：一者信心不淳，若存若亡故。二者信心不一，谓无决定故。三者信心不相续，谓余念间故。迭相收摄，若能相续，则是一心；但能一心，即是淳心。具此三心，若不生者，无有是处。
第三大门中，有四番料简：
第一、辨难行道、易行道。
第二、明时劫大小不同。

第三、明从无始世劫已来，处此三界五道，乘善恶二业，受苦乐两报，轮回无穷，受生无数。
第四、将圣教证成，劝后代生信求往。
第一、辨难行道易行道者，于中有二：一出二种道，二问答解释。

余既自居火界，实想怀怖。仰惟大圣三车招慰，且羊鹿之运，权息未达，佛诃邪执，障上求菩提；纵后回向，仍名迂回。若径攀大车，亦是一途；只恐现居退位，崄径遥长，自德未立，难可升进。

是故龙树菩萨（论注卷上所引易行品意）云：「求阿毗跋致，有二种道：一者难行道，二者易行道。

言「难行道」者：谓在五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途，略述有五，何者？一者外道相善，乱菩萨法。二者声闻自利，障大慈悲。三者无顾恶人，破他胜德。四者所有人天，颠倒善果，坏人梵行。五者唯有自力，无他力持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦，故曰难行道。

言「易行道」者：谓以信佛因缘，愿生净土。起心立德，修诸行业。佛愿力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即是阿毗跋致不退位也。譬如水路，乘船则乐，故名易行道也。」问曰：菩提是一，修因亦应不二。何故在此修因向佛果，名为难行；往生净土期大菩提，乃名易行道也？
答曰：诸大乘经所辨一切行法，皆有自力他力、自摄他摄。
何者「自力」？譬如有人，怖畏生死，发心出家，修定发通，游四天下，名为自力。

何者「他力」？如有劣夫，以己身力，掷驴不上。若从轮王，即便乘空，游四天下。即轮王威力，故名他力。

众生亦尔，在此起心立行，愿生净土，此是自力。临命终时，阿弥陀如来，光台迎接，遂得往生，即为他力。

故《大经》（卷上意）云：「十方人天，欲生我国者，莫不皆以阿弥陀如来大愿业力为增上缘也。」若不如是，四十八愿，便是徒设。语后学者，既有他力可乘，不得自局己分，徒在火宅也。

第二、明劫之大小者，如《智度论》（卷五、三八意）云：劫有三种：谓一小，二中，三大。
如方四十里城，高下亦然，满中芥子；有长寿诸天，三年去一，乃至芥子尽，名一小劫。
或八十里城，高下亦然，芥子满中；如前取尽，名一中劫。
或百二十里城，高下亦然，芥子满中；取尽一同前说，方名大劫。

或八十里石，高下亦然。有一长寿诸天，三年以天衣一拂。天衣重三铢，为拂不已，此石乃尽，名为中劫。其小石大石，类前中劫可知，不劳具述。
第三门中有五番：

第一明从无始劫来，在此轮回无穷，受身无数者。如《智度论》（卷一六意）云：「在于人中，或张家死王家生，王家死李家生。如是尽阎浮提界，或重生，或异家生。或南阎浮提死，西拘耶尼生；如阎浮提，余三天下亦如是。如四天下死，生四天王天亦如是。或四天王天死，忉利天生；忉利天死，生余上四天亦如是。色界有十八重天，无色界有四重天，此死生彼，一一皆遍亦如是。或色界死，生阿鼻地狱；阿鼻地狱中死，生余轻系地狱；轻系地狱中死，生畜生

中；畜生中死，生饿鬼道中；饿鬼道中死，或生人天中。如是轮回六道，受苦乐二报，生死无穷。胎生既尔，余三生亦如是。」是故《正法念经》（卷六○意）云：「菩萨化生，告诸天众云：凡人经此百千生，着乐放逸不修道；不觉往福侵已尽，还堕三涂受众苦。」是故《涅盘经》（北本卷二南本卷二）云：「此身苦所集，一切皆不净。扼缚痈疮等，根本无义利。上至诸天身，皆亦复如是。」是故又彼《经》（北本卷二四、南本卷二二意）云：「劝修不放逸，何以故？夫放逸者，是众恶之本；不放逸者，乃是众善之源。如日月光，诸明中最；不放逸法，亦复如是，于诸善法，为最为上。亦如须弥山王，于诸山中，为最为上；不放逸法，亦复如是，于诸善法中，为最为上。何以故？一切恶法，由放逸而生；一切善法，不放逸为本。」第二问曰：虽云无始劫来，六道轮回无际。而未知一劫之中，受几身数，而言流转？

答曰：如《涅盘经》（北本卷二二、南本卷二○意）说：「取三千大千世界草木，截为四寸筹，以数一劫之中所受身父母头数，犹自不澌。」或云：「一劫之中所饮母乳，多于四大海水。」或云：「一劫之中所积身骨，如毗富罗山。」如是远劫以来，徒受生死，至于今日，犹作凡夫之身。何曾思量，伤叹不已。

第三又问曰：既云旷大劫来，受身无数者，为当直尔总说令人生厌？为当亦有经文来证？

答曰：皆是圣教明文，何者？如《法华经》（卷三意）云：「过去不可说久远大劫，有佛出世，号大通智胜如来。有十六王子，各升法座，教化众生。一一王子，各各教化六百万亿那由他恒河沙众生。」其佛灭度已来，至极久远，犹不可数知。何者？《经》（法华经卷三意）云：「总取三千大千世界大地，磨以为墨。佛言：是人过于国土，乃下一点，大如微尘；如是展转，尽地种墨。佛言：是人所经国土，若点不点，尽抹为尘，一尘一劫；彼佛灭度已来，复过是数。今日众生，乃是彼时十六王子座下曾受教法。」是故《经》（法华经卷三）云：「以是本因缘，为说《法华经》。」《涅盘经》（北本卷八、南本卷八意）复云：「一是王子，一是贫人。如是二人互相往反。言王子者，今日释迦如来，乃是彼时第十六王子也。言贫人者，今日众生等是。」第四问曰：此等众生，既云流转多劫；然三界之中，何趣受身为多？

答曰：虽言流转，然于三恶道中，受身偏多。如《经》（十住断结经卷五意）说云：「于虚空中，量取方圆八肘，从地至于色究竟天，于此量内，所有可见众生，即多于三千大千世界人天之身。」故知恶道身多。何故如此？但恶法易起，善心难生故也。今时但看现在众生，若得富贵，唯事放逸破戒；天中即复着乐者多。是故《经》（五苦章句经意）云：众生等是流转，恒三恶道为常家。人天暂来即去，名为客舍故也。」依《大庄严论》（卷三）：「劝一切众生，常须系念现前。」《偈》（大庄严论卷三、八）云：「盛年无患时，懈怠不精进。贪营众事务，不修施戒禅。临为死所吞，方悔求修善。（以上卷三）智者应观察，除断五欲想。精勤习心者，终时无悔恨。心意既专至，无有错乱念。智者勤投心，临终意不散。不习心专至，临终必散乱。心若散乱时，如调马用碡。若其斗战时，回旋不直行（以上卷八）。」第五又问曰：一切众生皆有佛性，远劫以来应值多佛，何因至今，仍自轮回生死，不出火宅？

答曰：依大乘圣教，良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。何者为二？一谓圣道，二谓往生净土。其圣道一种，今时难证：一由去大圣遥远，二由理深解微。是故《大集月藏经》（卷五五意）云：「我末法时中，亿亿众生起行修道，未有一人得者。当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。」是故《大经》（卷上意）云：「若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。」又复一切众生，都不自量：

若据大乘，真如实相第一义空，曾未措心。

若论小乘，修入见谛修道，乃至那含、罗汉，断五下，除五上，无问道俗，未有其分。

纵有人天果报，皆为五戒十善，能招此报，然持得者甚希。

若论起恶造罪，何异暴风驶雨。

是以诸佛大慈，劝归净土：纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。何不思量，都无去心也！

自下第四，引圣教证成，劝信求生者。依《观佛三昧经》（卷九意）云：「尔时会中有财首菩萨白佛言：『世尊！我念过去无量劫时，有佛出世，亦名释迦牟尼佛。彼佛灭后，有一王子，名曰金幢，骄慢邪见，不信正法。有知识比丘，名定自在。告王子言：世有佛像，极为可爱，可暂入塔，观佛形像。时彼王子，从善友语，入塔观像，见像相好。白言：比丘！佛像端严，犹尚如此，况佛真身！比丘告言：王子！今见佛像，不能礼者，当称南无佛。还宫系念，念塔中像。即于后夜，梦见佛像，心大欢喜，舍离邪见，归依三宝，随寿命终。由前入塔，称佛功德，即得值遇九百亿那由他佛，于诸佛所，常勤精进，恒得甚深念佛三昧。念佛三昧力故，诸佛现前，皆与授记。从是以来，百万阿僧只劫，不堕恶道。乃至今日，获得首楞严三昧。尔时王子者，今我财首是也。』尔时会中，即有十方诸大菩萨，其数无量，各说本缘，皆依念佛得。佛告阿难：『此观佛三昧，是一切众生，犯罪者药，破戒者护，失道者导，盲冥者眼，愚痴者慧，黑暗者灯，烦恼贼中大勇猛将，诸佛世尊之所游戏，首楞严等诸大三昧始出生处。』佛告阿难：『汝今善持，慎勿忘失。过去、未来、现在，三世诸佛，皆说如是念佛三昧。我与十方诸佛，及贤劫千佛，从初发心，皆因念佛三昧力故，得一切种智。』」又如《目连所问经》：「佛告目连：譬如万川长流，有浮草木，前不顾后，后不顾前，都会大海。世间亦尔：虽有豪贵，富乐自在，悉不得免生老病死。只由不信佛经，后世为人，更甚困剧，不能得生千佛国土。是故我说无量寿佛国，易往易取，而人不能修行往生，反事九十五种邪道。我说是人名无眼人，名无耳人。」经教既尔，何不舍难，依易行道矣！

安乐集　卷上

安 乐 集

唐并州玄中寺道绰禅师 撰

【卷下】

第四大门中，有三番料简：

第一、依中国三藏法师，并此土大德等，皆共详审圣教，叹归净土，今以劝依。

第二、据此经宗，及余大乘诸部，凡圣修入，多明念佛三昧以为要门。

第三、问答解释，显念佛者得种种功能利益不可思议。

第一、依中国及以此土大德所行者。余五翳面墙，岂宁自辄！但以游历披勘，敬有师承。何者？谓中国大乘法师流支三藏；次有大德呵避名利，则有慧宠法师；次有大德寻常敷演，每感圣僧来听，则有道场法师；次有大德和光孤栖，二国慕仰，则有昙鸾法师；次有大德禅观独秀，则有大海禅师；次有大德聪慧守戒，则有齐朝上统。然前六大德，并是二谛神镜，斯乃佛法纲维。志行殊伦，古今实希。皆共详审大乘，叹归净土乃是无上要门也。

问曰：既云叹归净土乃是要门者，未知此等诸德，临终时皆有灵验已不？

答曰：皆有不虚。如昙鸾法师，康存之日常修净土。亦每有世俗君子来呵法师曰：「十方佛国，皆为净土；法师何乃独意注西，岂非偏见生也？」法师对曰：「吾既凡夫，智慧浅短，未入地位，念力须均。如似置草引牛，恒须系心槽枥，岂得纵放全无所归。」虽复难者纷纭，而法师独决。

是以无问一切道俗，但与法师一面相遇者，若未生正信，劝令生信；若已生正信者，皆劝归净国。是故法师临命终时，寺傍左右道俗，皆见旛花映院，尽闻异香音乐，迎接遂往生也。余之大德，临命终时，皆有征祥。若欲具谈往生之相，并不可思议也。

第二、明此彼诸经多明念佛三昧为宗者，就中有八番。初二明一相三昧，后六就缘依相明念佛三昧。

第一、依《华首经》（卷一○意）：「佛告坚意菩萨：三昧有二种：一者有一相三昧，二者有众相三昧。一相三昧者：有菩萨闻其世界有其如来现在说法，菩萨取是佛相，以现在前，若坐道场，若转法轮，大众围绕。取如是相，收摄诸根，心不驰散，专念一佛，不舍是缘。如是菩萨于如来相及世界相了达无相。常如是观，如是行，不离是缘。是时佛像即现在前而为说法。菩萨尔时深生恭敬，听受是法，若深若浅，转加尊重。菩萨住是三昧，闻说诸法皆可坏相。闻已受持，从三昧起，能为四众，演说是法。佛告坚意：是名菩萨入一相三昧门。」第二、依《文殊般若》（卷下意）明一行三昧者：「时文殊师利白佛言：世尊！云何名为一行三昧？佛言：一行三昧者：若善男子、善女人，应在空闲处，舍诸乱意，随佛方所，端身正向，不取相貌，系心一佛；专称名字，念无休息。即是念中，能见过、现、未来三世诸佛。何以故？念一佛功德无量无边，即与无量诸佛功德无二。是名菩萨一行三昧。」第三、依《涅盘经》佛言：若人但能至心常修念佛三昧者。十方诸佛恒见此人，如现在前。是故《涅盘经》（北本卷一八、南本卷一六意）云：「佛告迦叶菩萨：若有善男子、善女人，常能至心专念佛者，若在山林，若在聚落，若昼若夜，若坐若卧，诸佛世尊，常见此人，如现目前，恒与此人，而住受施。」第四、依《观经》及余诸部，所修万行，但能回愿，莫不皆生；然念佛一门，将为要路。何者？审量圣教，有「始终两益」。

若欲生善起行，则普该诸度；若灭恶消灾，则总治诸障。故下《经》（观经意）云：「念佛众生，摄取不舍，寿尽必生。」此名「始益」。

言「终益」者：依《观音授记经》（意）云：「阿弥陀佛住世长久，兆载永劫，亦有灭度。般涅盘时，唯有观音、势至，住持安乐，接引十方。其佛灭度，亦与住世时节等同。

然彼国众生，一切无有睹见佛者。唯有一向专念阿弥陀佛往生者，常见弥陀现在不灭。」此即是其终时益也。

所修余行，回向皆生；世尊灭度，有睹不睹。劝后代审量，使沾远益也。

第五、依《般舟经》（卷上意）云：「时有跋陀和菩萨，于此国土，闻有阿弥陀佛，数数系念。因是念故，见阿弥陀佛。既见佛已，即从启问：当行何法，得生彼国？尔时，阿弥陀佛语是菩萨言：欲来生我国者，常念我名，莫有休息，如是得来生我国土。当念佛身三十二相悉皆具足，光明彻照，端正无比。」第六、依《大智度论》，有三番解释：「

第一、佛是无上法王，菩萨为法臣，所尊所重，唯佛世尊；是故应当常念佛也。

第二、有诸菩萨自云：我从旷劫以来，得蒙世尊长养我等法身、智身、大慈悲身，禅定、智慧、无量行愿，由佛得成。为报恩故，常愿近佛。亦如大臣蒙王恩宠，常念其主。

第三、有诸菩萨复作是言：我于因地，遇恶知识，诽谤般若，堕于恶道，经无量劫；虽修余行，未能得出。后于一时，依善知识边，教我行念佛三昧，其时即能并遣诸障，方得解脱。有斯大益，故愿不离佛。」第七、依《华严经》（晋译卷一四）云：「宁于无量劫，具受一切苦；终不远如来，不睹自在力。」又云：「念佛三昧必见佛，命终之后生佛前。见彼临终劝念佛，又示尊像令瞻敬。」又（晋译卷四六）善财童子求善知识，诣功德云比丘所，白言：「大师！云何修菩萨道，归普贤行也？」是时，比丘告善财曰：「我于世尊智慧海中，唯知一法，谓念佛三昧门。何者？于此三昧门中，悉能睹见一切诸佛及其眷属、严净佛刹，能令众生，远离颠倒。念佛三昧门者，于微细境界中，见一切佛自在境界，得诸劫不颠倒。念佛三昧门者，能起

一切佛刹，无能坏者，普见诸佛，得三世不颠倒。」时功德云比丘告善财言：「佛法深海，广大无边；我所知者，唯得此一念佛三昧门。余妙境界，出过数量，我所未知也。」第八、依《海龙王经》（卷八意）：「时海龙王白佛言：世尊！弟子求生阿弥陀佛国，当修何行，得生彼土？佛告龙王：若欲生彼国者，当行八法。何等为八？一者常念诸佛。二者供养如来。三者咨嗟世尊。四者作佛形像，修诸功德。五者回愿往生。六者心不怯弱。七者一心精进。八者求佛正慧。佛告龙王：一切众生具斯八法，常不离佛也。」问曰：不具八法，得生佛前，不离佛不？

答曰：得生不疑。何以得知？如佛说《宝云经》时，亦明十行具足，得生净土，常不离佛。时有除盖障菩萨白佛：「不具十行，得生已不？佛言：得生。但能十行之中，一行具足无阙，余之九行悉名清净，勿致疑也。」（卷六意）又《大树紧那罗王经》（卷一意）云：「菩萨行四种法，常不离佛前。何等为四？一者自修善法，兼劝众生，皆作往生见如来意。二者自劝劝他，乐闻正法。三者自劝劝他，发菩提心。四者一向专志行念佛三昧。具此四行，一切生处，常在佛前，不离诸佛。」又《经》（大树紧那罗王经卷四意）云：「佛说菩萨行法，有三十二器。何者？布施是大富器，忍辱是端正器，持戒是圣身器，五逆不孝是刀山、剑树、镬汤器，发菩提心是成佛器，常能念佛往生净土是见佛器。」略举六门，余者不述。
圣教既尔，行者愿生，何不常念佛也！

又依《月灯三昧经》（卷一）云：「念佛相好及德行，能使诸根不乱动。心无迷惑与法合，得闻得智如大海。智者住于是三昧，摄念行于经行所，能见千亿诸如来，亦值无量恒沙佛。」第三、问答解释，显念佛三昧有种种利益，有其五番：
第一问曰：今云常修念佛三昧，仍不行余三昧也？

答曰：今言常念，亦不言不行余三昧；但行念佛三昧多故，故言常念，非谓全不行余三昧也。
第二问曰：若劝常修念佛三昧，与余三昧能有阶降以不？

答曰：念佛三昧，胜相不可思议。此云何知？如《摩诃衍》（智度论卷七意）中说云：「诸余三昧，非不三昧。何以故？或有三昧但能除贪，不能除瞋痴；或有三昧但能除瞋，不能除痴贪；或有三昧但能除痴，不能除贪瞋；或有三昧但能除现在障，不能除过去、未来一切诸障。若能常修念佛三昧，无问现在、过去、未来一切诸障，悉皆除也。」第三问曰：念佛三昧既能除障，得福功利大者，未审亦能资益行者，使延年益寿以不？

答曰：必得。何者？如《惟无三昧经》云：「有兄弟二人，兄信因果，弟无信心，而能善解相法。因其镜中，自见面上，死相已现，不过七日。时有智者，教往问佛。佛时报言：七日不虚，若能一心念佛、修戒，或得度难。寻即依教系念。时至六日，即有二鬼来，耳闻其念佛之声，竟无能前进。还告阎罗王，阎罗王索符，符已注云：『由持戒念佛功德，生第三炎天。』」又《譬喻经》中：「有一长者不信罪福，年已五十，忽夜梦见刹鬼索符，来欲取之，不过十日。其人眠觉，惶怖非常。至明求觅相师占梦，师作卦兆云：有刹鬼必欲相害，不过十日。其人惶怖倍常，诣佛求请。佛时报云：若欲攘此，从今已去，专意念佛、持戒、烧香、燃灯、悬缯旛盖、信向三宝，可免此死。即依此法，专心信向。刹鬼到门，见修功德，遂不能害，鬼即走去。其人缘斯功德，寿满百年，死得生天。复有一长者，名曰执持，退戒还佛，现被恶鬼打之。」第四问曰：此念佛三昧，但能对治诸障，唯招世报；亦能远感出世无上菩提以不？

答曰：得。何者？如《华严经》（晋译卷二二－－二七意）〈十地品〉云：始从初地，乃至十地，于一一地中，皆说入地加行道、地满功德利、已不住道，讫即皆结云：「是诸菩萨，虽修余行，皆不离念佛、念法、念僧，上妙乐具，供养三宝。」以斯文证，得知诸菩萨等，乃至上地，常学念佛、念法、念僧，方能成就无量行愿，满功德海。何况二乘、凡夫，求生净土，不学念佛也？何以故？此念佛三昧，即具一切四摄、六度，通行通伴故。

第五问曰：初地以上菩萨，与佛同证真如之理，名生佛家，自能作佛，济运众生，何须更学念佛三昧，愿见佛也？

答曰：论其真如，广大无边，与虚空等，其量难知。譬如一大暗室，若燃一灯二灯，其明虽遍，犹为暗也。渐至多灯，虽名大明，岂及日光？菩萨所证智，虽地地相望，自有阶降，岂得比佛如日明也？
第五大门中，有四番料简：
第一、泛明修道延促，欲令速获不退。
第二、此彼禅观比较劝往。
第三、此彼净秽二境，亦名漏无漏比较。
第四、引圣教证成，劝后代生信求往。
第一、泛明修道延促者，就中有二：一、明修道延促，二、问答解释。

一、明延促者，但一切众生，莫不厌苦求乐，畏缚求解，皆欲早证无上菩提者，先须发菩提心为首。此心难识难起，纵令发得此心，依经终须修十种行，谓信、进、念、戒、定、慧、舍、护法、发愿、回向，进诣菩提。然修道之身，相续不绝，径一万劫，始证不退位。当今凡夫，现名信想轻毛，亦曰假名，亦名不定聚，亦名外凡夫，未出火宅。何以得知？据《菩萨璎珞经》，具辨入道行位法尔，故名难行道。又但以一劫之中，受身生死，尚不可数知；况一万劫中，徒受痛烧。若能明信佛经，愿生净土，随寿长短，一形即至，位阶不退；与此修道一万劫齐功。诸佛子等，何不思量，不舍难求易也！

如《俱舍论》中，亦明难行、易行二种之道。难行者，如《论》（俱舍释论卷九意）说云：「于三大阿僧只劫，一一劫中，皆具福智资粮，六波罗密，一切诸行。一一行业，皆有百万难行之道，始充一位。」是难行道也。易行道者：即彼《论》（俱舍释论卷九意）云：「若由别有方便有解脱者，名易行道也。」今既劝归极乐，一切行业，悉回向彼，但能专至，寿尽必生。得生彼国，即究竟清凉，岂可不名易行之道？须知此意也。

二、问曰：既言愿往生净土，随此寿尽即得往生者，有圣教证不？

答曰：有七番，皆引经论证成：

一、依《大经》（卷下意）云：「佛告阿难：其有众生，欲于今世见无量寿佛者，应发无上菩提之心，修行功德，愿生彼国，即得往生。」故《大经赞》（赞弥陀偈）云：

若闻阿弥陀德号　欢喜赞仰心归依
下至一念得大利　则为具足功德宝
设满大千世界火　亦应直过闻佛名
闻阿弥陀不复退　是故至心稽首礼

二、依《观经》，九品之内，皆言临终正念，即得往生。

三、依《起信论》云：「教诸众生，劝观真如平等一实。亦有始发意菩萨，其心软弱，自谓不能常值诸佛，亲承供养，意欲退者。当知如来有胜方便，摄护信心。谓以专意念佛因缘，随愿往生。以常见佛故，永离恶道。」四、依《鼓音陀罗尼经》云：「尔时世尊告诸比丘，我当为汝演说：西方安乐世界，今现有佛，号阿弥陀。若有四众，能正受持彼佛名号，坚固其心，忆念不忘，十日十夜除舍散乱，精勤修习念佛三昧。若能令念念不绝，十日之中，必得见彼阿弥陀佛，皆得往生。」五、依《法鼓经》（意）云：「若人临终之时，不能作念；但知彼方有佛，作往生意，亦得往生。」六、如《十方随愿往生经》（灌顶经卷一一意）云：「若有临终，及死堕地狱，家内眷属，为其亡者念佛，及转诵斋福，亡者即出地狱，往生净土。况其现在自能修念，何以不得往生者也。」是故彼《经》（灌顶经卷一一意）云：「现在眷属，为亡者追福，如饷远人，定得食也。」第七、广引诸经证成：

如《大法鼓经》（卷上意）说：「若善男子、善女人，常能系意，称念诸佛名号者，十方诸佛，一切贤圣，常见此人，如现目前。是故此经名大法鼓，当知此人，十方净土随愿往生。」又《大悲经》（卷二意）云：「何名为大悲？若专念佛相续不断者，随其命终，定生安乐。若能展转相劝行念佛者，当知此等悉名行大悲人也。」是故《涅盘经》（北本卷一九、南本卷一七意）云：「佛告大王：假令开大库藏，一月之中，布施一切众生，所得功德，不如有人称佛一口，功德过前，不可较量。」又《增一阿含经》（卷三四意）云：「佛告阿难：其有众生，供养一阎浮提人衣服、饮食、卧具、汤药，所得功德，宁为多不？阿难白佛言：世尊！甚多甚多，不可数量。佛告阿难：若有众生，善心相续，称佛名号，如一构牛乳顷，所得功德，过上不可量，无有能量者。」《大品经》（摩诃般若经卷二一、智度论卷八四意）云：「若人散心念佛，乃至毕苦，其福不尽。若人散花念佛，乃至毕苦，其福不尽。」故知念佛利大，不可思议也。《十往生经》、诸大乘经等，并有文证，不可具引也。

第二、次明此彼禅观比较劝往生者。但此方秽境，乱想难入；就令修得，唯获事定，多喜味染。又复但能伏业，报生上界，寿尽多退。是故《智度论》（卷一七）云：「多闻持戒禅，未得无漏法；虽有此功德，是事未可信。」若欲向西修习，事境光净，定观易成，除罪多劫，永定速进，究竟清凉，如《大经》广说。

问曰：若西方境界胜，可为禅定感；此界色天劣，不应为禅定招？

答曰：若论修定因，该通于彼此。然彼界位是不退，并有他力持，是故说为胜。此处虽复修定克，但有自分因，阙无他方摄，业尽不免退，就此说不如。

第三、据此彼净秽二境，亦名漏无漏者：

若论此处境界，唯有三涂、丘坑、山涧、沙卤、棘刺、水旱、暴风、恶触、雷电、霹雳、虎狼、毒兽、恶贼、恶子、荒乱、破散、三灾、败坏。语论正报：三毒、八倒、忧悲、嫉妒、多病、短命、饥渴、寒热，常为司命害鬼之所追逐。深可秽恶，不可具说，故名有漏，深可厌也。

往生彼国胜者，据《大经》云：十方人天，但生彼国者，莫不皆获种种利益也。何者？一生彼国者：行则金莲捧足，坐则宝座承躯；出则帝释在前，入则梵王从后；一切圣众与我亲朋，阿弥陀佛为我大师。宝树宝林之下，任意翱翔；八德池中，游神濯足。形则身同金色，寿则命与佛齐。学则众门并进，止则二谛虚融。十方济运，则乘大神通；晏安暂时，则坐三空门。游则入八正之路，至则到大涅盘。一切众生，但至彼国者，皆证此益。何不思量不速去也！

第四、引圣教证成，劝后代生信求往者。依《观佛三昧经》（卷九意）云：「尔时，会中有十方诸佛，各于华台中结跏趺坐，于空中现。东方善德如来为首，告大众言：汝等当知，我念过去无量世时，有佛名宝威德上王。彼佛出时，亦如今日说三乘法。彼佛灭后，末世之中，有一比丘，将弟子九人，往诣佛塔，礼拜佛像。见一宝像，严显可观。观已敬礼，目谛观之。各说一偈，用为赞叹。随寿修短，各自命终。既命终已，即生佛前。从此以后，恒得值遇无量诸佛。于诸佛所，广修梵行，得念佛三昧海。既得此已，诸佛现前即与授记，于十方面随意作佛。东方善德佛者，即我身是；自余九方诸佛者，即是本昔弟子九人是。十方佛世尊，因由礼塔一偈赞故，得成为佛。岂异人乎？我等十方佛是。是时十方诸佛，从空而下，放千光明，显现色身白毫相光。各各皆坐释迦佛床，告阿难言：汝知释迦文佛，无数精进，百千苦行，求佛智慧

，报得是身。今为汝说，汝持佛语，为未来世天龙大众、四部弟子，说观佛相好及念佛三昧。说是语已，然后问讯释迦文佛。问讯讫已，各还本国。」第六大门中，有三番料简：

第一、十方净土共来比较。

第二、义推。

第三、辨经住灭。

第一、十方净土共来比较者，有其三番：

一、如《随愿往生经》（灌顶经卷一一意）云：「十方佛国，皆悉严净，随愿并得往生。虽然，悉不如西方无量寿国。何意如此？但阿弥陀佛与观音、大势至，先发心时，从此界去，于此众生，偏是有缘。是故释迦处处叹归。」二、据《大经》（卷上意）：「法藏菩萨因中，于世饶王佛所，具发弘愿，取诸净土。时佛为说二百一十亿诸佛刹土，天人善恶，国土精粗，悉现与之。于时法藏菩萨，愿取西方成佛。今现在彼。」是二证也。

三、依此《观经》中：「韦提夫人复请净土，如来光台为现十方一切净土。韦提夫人白佛言：此诸佛土，虽复清净，皆有光明；我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。」是其三证。

故知诸净土中，安乐世界最胜也。

第二、义推者。

问曰：何故要须面向西坐、礼、念、观者？

答曰：以阎浮提云，日出处名生，没处名死。藉于死地，神明趣入，其相助便。是故法藏菩萨，愿成佛在西，悲接众生。由坐观礼念等面向佛者，是随世礼仪。若是圣人，得飞报自在，不辨方所。但凡夫之人，身心相随。若向余方，西往必难。是故《智度论》（卷九意）云：「有一比丘，康存之日，诵《阿弥陀经》，及念般若波罗密。临命终时，告弟子言：阿弥陀佛与诸圣众，今在我前。合掌归依，须臾舍命。于是弟子依火葬法，以火焚尸。一切烧尽，唯有舌根一种，与本不异。遂即收取，起塔供养。」龙树菩萨释（智度论卷九意）云：「诵《阿弥陀经》故，是以垂终佛自来迎；念《般若波罗密》故，所以舌根不尽。」以斯文证，故知一切行业，但能回向，无不往也。

故《须弥四域经》云：「天地初开之时，未有日月星辰；纵有天人来下，但用项光照用。尔时人民，多生苦恼。于是阿弥陀佛遣二菩萨，一名宝应声，二名宝吉祥，即伏羲、女娲是。此二菩萨，共相筹议，向第七梵天上，取其七宝，来至此界，造日月星辰二十八宿，以照天下，定其四时，春秋冬夏。时二菩萨，共相谓言：所以日月星辰二十八宿西行者，一切诸天人民，尽共稽首阿弥陀佛。是以日月星辰，皆悉倾心向彼，故西流也。」第三、辨经住灭者。谓「释迦牟尼佛一代，正法五百年，像法一千年，末法一万年。众生灭尽，诸经悉灭。如来悲哀，痛烧众生，特留此经，止住百年。」（大经卷下意）以斯文证，故知彼国虽是净土，然体通上下，知相无相，当生上位。凡夫火宅，一向乘相往生也。

第七大门中，有两番料简：

第一门中，此彼取相，料简缚脱。

第二、次明此彼修道用功轻重，而获报真伪，故劝向彼。

第一、此彼取相，料简缚脱者。若取西方净相，疾得解脱，纯受极乐，智眼开朗。若取此方秽相，唯有妄乐、痴盲、厄缚、忧怖。

问曰：依大乘诸经，皆云无相乃是出离要道；执相拘碍，不免尘累。今劝众生，舍秽欣净。是义云何？

答曰：此义不类。何者？凡相有二种：一者于五尘欲境，妄爱贪染，随境执着。此等是相，名之为缚。二者爱佛功德，愿生净土，虽言是相，名为解脱。何以得知？

如《十地经》（卷五意）云：「初地菩萨，尚自别观二谛，励心作意；先依相求，终则无相，以渐增进，体大菩提。尽七地终心，相心始息。入其八地，绝于相求，方名无功用也。」是故《论》（十地经论卷一○意）云：「七地已还，恶贪为障，善贪为治；八地以上，善贪为障，无贪为治。」况今愿生净土，现是外凡，所修善根，皆从爱佛功德生，岂是缚也！

故《涅盘经》（北本一三、南本一二意）云：「一切众生有二种爱：一者善爱，二者不善爱。不善爱者，唯愚求之；善法爱者，诸菩萨求。」是故《净土论》（论注卷下意）云：「观佛国土清净味，摄受众生大乘味，类事起行愿取佛土味，毕竟住持不虚作味。有如是等无量佛道味。」故虽是取相，非当执缚也。

又彼净土所言相者，即是无漏相，实相相也。

第二段中，明此彼修道，用功轻重，而获报真伪者。若欲发心归西者，单用少时礼观念等，随寿长短，临命终时，光台迎接，迅至彼方，位阶不退。是故《大经》（卷上意）云：「十方人天，来生我国，若不毕至灭度，更有退转者，不取正觉。」此方多时具修施、戒、忍、进、定、慧，未满一万劫以来，恒未免火宅，颠倒坠堕；故名用功至重，获报伪也。

《大经》（卷下意）复云：「生我国者，横截五恶趣。」今此约对弥陀清净刹，娑婆五道，齐名恶趣。地狱、饿鬼、畜生，纯恶所归，名为恶趣；娑婆人天，杂业所向，亦名恶趣。若依此方修治断除，先断见惑，离三涂因，灭三涂果；后断修惑，离人天因，绝人天果。此皆渐次断

除，不名横截。若得往生弥陀净国，娑婆五道，一时顿舍，故名横截。五恶趣者，截其果也；恶趣自然闭者，闭其因也；此明所离。升道无穷极者，彰其所得。若能作意回愿向西，上尽一形，下至十念，无不皆往。一到彼国，即入正定聚。与此修道一万劫齐功也。

第八大门中，有三番料简：

第一、略举诸经来证，劝舍此欣彼。

第二、弥陀释迦二佛比较。

第三、释往生意。

第一、略举诸大乘经来证，皆劝舍此欣彼者：一、谓耆阇崛山说《大经》二卷。二、《观经》一部，王宫、耆阇两会正说。三、《小卷无量寿经》，舍卫一说。四、复有《十方随愿往生经》明证。五、复有《无量清净觉经》二卷，一会正说。六、更有《十往生经》一卷。诸余大乘经论，指赞处多：如《请观音》、《大品经》等；又如龙树、天亲等论，叹劝非一。余方净土，皆不如此叮咛。

第二弥陀释迦二佛比较者：谓此佛释迦如来，八十年住世，暂现即去，去而不返。比于忉利诸天，不至一日。又释迦在时，救缘亦弱，如毗舍离国救人现患等。何者？时毗舍离国人民，遭五种恶病：一者眼赤如血，二者两耳出脓，三者鼻中流血，四者舌噤无声，五者所食之物化为粗涩。六识闭塞，犹如醉人。有五夜叉，或名讫拏迦罗，面黑如墨，而有五眼，狗牙上出，吸人精气。良医耆婆，尽其道术，所不能救。时有月盖长者为首，部领病人，皆来归佛，叩头求哀。

尔时，世尊起无量悲愍，告病人曰：西方有阿弥陀佛、观世音、大势至菩萨，汝等一心合掌求见。于是大众皆从佛劝，合掌求哀。尔时彼佛放大光明，观音、大势一时俱到。说大神咒，一切病苦，皆悉消除，平复如故。然二佛神力，应亦齐等。但释迦如来，不申己能，故显彼长，欲使一切众生，莫不齐归。是故释迦处处叹归，须知此意也。是故昙鸾法师正意归西，故傍《大经》奉《赞》（赞弥陀偈）云：

安乐声闻菩萨众　人天智慧咸洞达
身相庄严无殊异　但顺他方故列名
颜容端正无可比　精微妙躯非人天
虚无之身无极体　是故顶礼平等力

第三、释往生意者，就中有二：一、释往生意，二、问答解释。

第一问曰：今愿生净土，未知作何意也？

答曰：只欲疾成自利利他，利物深广。十信三贤，摄受正法，契会不二，见证佛性，明晓实相，观照晖心，有无二谛，因果先后，十地优劣，三忍三道，金刚无碍，证大涅盘。大乘宽运，欲无限时住，为尽无边生死海故。

问有三番：

问曰：愿生净土，拟欲利物者，若尔，所拔众生，今现在此。已能发得此心，只应在此拔苦众生；何因得此心竟，先愿生净土？似如舍众生，自求菩提乐也？

答曰：此义不类。何者？如《智度论》（卷七七意）云：「譬如二人，俱见父母眷属没在深渊。一人直往，尽力救之，力所不及，相与俱没。一人遥走，趣一舟船，乘来济接，并得出难。菩萨亦尔，若未发心时，生死流转，与众生无别。但已发菩提心时，先愿往生净土，取大悲船，乘无碍辩才，入生死海，济运众生。」二、《大论》（卷三八意）复云：「菩萨生净土，具大神通，辩才无碍，教化众生时，尚不能令众生生善灭恶，增道进位，称菩萨意。若即在秽土拔济者，阙无此益。如似逼鸡入水，岂能不湿也。」三、《大经赞》（赞弥陀偈）云：

安乐佛国诸菩萨　夫可宣说随智慧
于己万物亡我所　净若莲华不受尘
往来进止若泛舟　利安为务舍适莫
彼己犹空断二想　燃智慧炬照长夜
三明六通皆已足　菩萨万行观心眼
如是功德无边量　是故至心愿生彼

第九大门中，有两番料简：

第一、 苦乐善恶相对。

第二、 明彼此寿命长短比较。

就初段中有二：一、苦乐善恶相对，二、引大经为证。

初言苦乐善恶相对者：在此娑婆世界，虽有苦乐二报，恒以乐少苦多。重则三涂痛烧，轻则人天刀兵疾病，相续连注，远劫以来，无有断时。纵有人天少乐，犹如泡沫电光，速起速灭。是故名为唯苦唯恶。弥陀净国，水鸟树林，常吐法音，明宣道教，具足清白，能令悟入。

二、引圣教为证者：《净土论》（意）云：「十方人天生彼国者，即与净心菩萨无二。净心菩萨即与上地菩萨，毕竟同得寂灭忍故，更不退转。」又引《大经》四十八愿中，有五番大益。第一《大经》（
卷上意下同）云：「有十方人天，来生我国，不悉真金色者，不取正觉。」二云：「十方人天，来生我国，若形色不同，有好丑者，不取正觉。」三云：「十方人天，来生我国，不得宿命智，下至不知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。」四云：「十方人天，来生我国，不得天耳通，下至不闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。」五云：「十方人天，来生我

国，不得他心智，下至不知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。」欲论彼国利益之事，难可具陈。但当愿生，必不可思议。是故彼方唯善唯乐，无苦无恶也。

第二、明寿命长短者：此方寿命，大期不过百年。百年之内，少出多减。或生年夭丧，乃至童子身亡，或复胞胎伤堕。何意然者？良由众生，作因时杂，是以受报，亦不得齐同也。是故《涅盘经》（北本卷三七、南本卷三四意）云：「作业时黑，果报亦黑；作业时白，果报亦白。净杂亦尔。」又据《净度菩萨经》云：「人寿百岁，夜消其半，即是减却五十年也。就五十年内，十五已来，未知善恶；八十已去，昏耄虚劣，故受老苦。自此之外，唯有十五年在。于中外则王官逼迫，长征远防，或系在牢狱；内则门户吉凶，众事牵缠，茕茕忪忪，常求不足。如斯推计，可有几时得修道业？如此思量，岂不哀哉！何得不厌！」又彼《经》（净度菩萨经）云：「人生世间，凡经一日一夜，有八亿四千万念。一念起恶，受一恶身；十念念恶，得十生恶身；百念念恶，受一百恶身。计一众生，一形之中，百年念恶，恶即遍满三千国土，受其恶身。恶法既尔，善法亦然。一念起善，受一善身；百念念善，受一百善身。计一众生，一形之中，百年念善，三千国土，善身亦满。」若得十年五年念阿弥陀佛，或至多年，后生无量寿国，即受净土法身，恒沙无尽，不可思议也。今既秽土短促，命报不远。若生阿弥陀净国，寿命长远不可思议。是故《无量寿经》（小经意）云：「佛告舍利弗：彼佛何故号阿弥陀？舍利弗！十方人天，往生彼国者，寿命长远，亿百千劫，与佛同等，故号阿弥陀。」各宜量此利大，皆愿往生也。

又《善王皇帝尊经》云：「其有人学道，念欲往生西方阿弥陀佛国者，忆念昼夜一日，若二日，或三日，若四日，若五日，至六日七日。若复于中欲还悔者，闻我说是善王功德，命欲尽时，有八菩萨，皆悉飞来，迎取此人，到西方阿弥陀佛国中，终不得止。」自此以下，又引《大经偈》为证。《赞》（赞弥陀偈意）云：

其有众生生安乐　悉具三十有二相
智慧满足入深法　究畅道要无障碍
随根利钝成就忍　三忍乃至不可说
宿命五通常自在　至佛不更杂恶趣
除生他方五浊世　示现同如大牟尼
生安乐国成大利　是故至心愿生彼

第十大门中，有两番料简：
第一、依《大经》引类证诚。
第二、释回向义。

第一、依《大经》引类证诚者：十方诸佛，无不劝归西方；十方菩萨，无不同生；十方人天，有意齐归。故知不可思议事也。是故《大经赞》（赞弥陀偈）云：

神力无极阿弥陀　十方无量佛所赞
东方恒沙诸佛国　菩萨无数悉往觐
亦复供养安乐国　菩萨声闻诸大众
听受经法宣道化　自余九方亦如是

第二、释回向义者：但以一切众生既有佛性，人人皆有愿成佛心。然依所修行业，未满一万劫已来，犹未出火界，不免轮回。是故圣者愍斯长苦，劝回向西，为成大益。然回向之功，不越于六。何等为六？一者、将所修诸业回向弥陀。既至彼国，还得六通，济运众生。此即不住道也。二、回因向果，三、回下向上，四、回迟向速，此即不住世间也。五、回施众生悲念向善。六、回入去却分别之心。回向之功，只成斯六。是故《大经》（卷上意）云：「其有众生，生我国者，自然胜进，超出常伦诸地之行，至成佛道，更无回复之难。」故《大经赞》（赞弥陀偈）云：

安乐菩萨声闻辈　于此世界无比方
释迦无碍大辩才　设诸假令示少分
最贱乞人并帝王　帝王复比金轮王
如是展转至六天　次第相类皆如始
以天色像喻于彼　千万亿倍非其类
皆是法藏愿力为　稽首顶礼大心力

第十一大门中，略作两番料简：
第一、劝一切众生托善知识作向西意。
第二、死后辨生缘胜劣。

第一、劝托善知识者：依《法句经》，与众生作善知识：「有宝明菩萨白佛言：世尊！云何名为善知识也？佛言：善知识者，能说深法，谓空、无相、无愿、诸法平等、无业无报、无因无果、究竟如如、住于实际。然于毕竟空中，炽然建立一切诸法，是为善知识。善知识者，是汝父母，养育汝等菩提身故；善知识者，是汝眼目，能见一切善恶道故；善知识者，是汝大船，运度汝等出生死海故；善知识者，是汝缏绳，能挽拔汝等出生死故也。」又劝：「虽与众生作善知识，必须归西。」何以故？由住斯火界，违顺境多，多有退没，难出故也。是故舍利弗，于此发心，修菩萨行，已经六十劫；逢恶知识乞眼因缘，遂即退转。故知火界修道甚难，故劝归西方。一得往生，三学自然胜进，万行普备。故《大经》（卷下意）云：「弥陀净国无造恶之地如毛发许也。」第二、次辨众生死后受生胜劣者：此界众生，寿尽命终，莫不皆乘善恶二业，恒为司命狱卒，妄爱烦恼，相与受生。乃从无数劫来，未能免离。若能生信，归向净土，策意专精，命欲终时，阿弥陀佛，与观音圣众，光台迎接。行者欢喜随从，合掌乘台，须臾即到，无不快乐，乃至成佛。

又复一切众生，造业不同，有其三种，谓上中下，莫不皆诣阎罗取判。若能信佛因缘，愿生净土，所修行业，并皆回向，命欲终时，佛自来迎，不干死王也。

第十二大门中有一番，就《十往生经》为证，劝往生也。如佛说生阿弥陀佛国，为诸大众说观身、正念、解脱。

《十往生经》云：「阿难白佛言：世尊！一切众生，观身之法，其事云何？唯愿说之。

佛告阿难：夫观身之法者，不观东西，不观南北，不观四维上下，不观虚空；不观外缘，不观内缘；不观身色，不观色声，不观色像；唯观无缘，是为正真观身之法。除是观身，十方谛求，在在处处，更无别法而得解脱。

佛复告阿难：但自观身，善力自然，正念自然，解脱自然。何以故？譬如有人，精进直心，得正解脱；如是之人，不求解脱，解脱自至。

阿难复白佛言：世尊！世间众生，若有如是正念解脱，应无一切地狱、饿鬼、畜生三恶道也。

佛告阿难：世间众生，不得解脱。何以故？一切众生，皆由多虚少实，无一正念。以是因缘，地狱者多，解脱者少。譬如有人，于自父母，及以师僧，外现孝顺，内怀不孝，外现精进，内怀不实。如是恶人，报虽未至，三涂不远。无有正念，不得解脱。

阿难复白佛言：若如是者，更修何善根，得正解脱？

佛告阿难：汝今善听，吾今为汝说。有十往生法，可得解脱。云何为十？一者观身正念，常怀欢喜，以饮食衣服，施佛及僧，往生阿弥陀佛国。二者正念，以甘妙良药，施一病比丘，及一切众生，往生阿弥陀佛国。三者正念，不害一生命，慈悲于一切，往生阿弥陀佛国。四者正念，从师所受戒，净慧修梵行，心常怀欢喜，往生阿弥陀佛国。五者正念，孝顺于父母，敬奉于师长，不起骄慢心，往生阿弥陀佛国。六者正念，往诣于僧房，恭敬于塔寺，闻法解一义，往生阿弥陀佛国。七者正念，一日一夜中，受持八戒斋，不破一，往生阿弥陀佛国。八者正念，若能斋月斋日中，远离于房舍，常诣于善师，往生阿弥陀佛国。九者正念，常能持净戒，勤修于禅定，护法不恶口，若能如是行，往生阿弥陀佛国。十者正念，若于无上道，不起诽谤心，精进持净戒，复教无智者，流布是经法，教化无量众生，如是诸人等，悉皆得往生。

尔时会中有一菩萨，名山海慧，白佛言：世尊！彼阿弥陀国，有何妙乐胜事，一切众生，皆愿往生彼？

佛告山海慧菩萨：汝今应当起立合掌，正身向西，正念观阿弥陀佛国，愿见阿弥陀佛。

尔时，一切大众，亦皆起立合掌，共观阿弥陀佛。

尔时，阿弥陀佛，现大神通，放大光明，照山海慧菩萨身。

尔时，山海慧菩萨等，即见阿弥陀佛国土，所有庄严妙好之事，皆悉七宝。七宝山，七宝国土。水鸟树林，常吐法音。彼国日日常转法轮。彼国人民，不习外事，正习内事。口说方等语，耳听方等声，心解方等义。

尔时，山海慧菩萨白佛言：世尊！我等今者，睹见彼国胜妙利益，不可思议。我今愿一切众生，悉皆往生；然后我等亦愿生彼国。

佛记之曰：正观正念，得正解脱，皆悉生彼。若有善男子、善女人，正信是经，爱乐是经，劝导众生，说者听者，悉皆往生阿弥陀佛国。若有如是等人，我从今日，常使二十五菩萨护持是人，常令是人无病无恼，若人若非人不得其便，行住坐卧，无问昼夜，常得安稳。

山海慧菩萨白佛言：世尊！我今顶受尊教，不敢有疑。然世有众生，多有诽谤，不信是经。如是之人，于后云何？

佛告山海慧菩萨：于后阎浮提，或有比丘、比丘尼，见有读诵是经者，或相瞋恚，心怀诽谤。由是谤正法故，是人现身之中，来致诸恶重病。身根不具，聋盲瘖哑，水肿鬼魅，坐卧不安。求生不得，求死不得。或乃致死，堕于地狱，八万劫中，受大苦恼。百千万世，未曾闻水食之名。久后得出，在牛马猪羊，为人所杀，受大极苦。后得为人，常生下处，百千万世，不得自在，永不闻三宝名字。是故无智无信人中，莫说是经也。」撰集流通德　普施于一切
先发菩提心　同归向净国
皆共成佛道
安乐集　卷下
道绰禅师略传

道绰禅师于北齐武成帝河清元年（公元五六二）出生于昙鸾大师之弘化地域 - 并州汶水（山西省文县），或谓并州晋阳，距大师之往生（公元五四二）正好二十年；当时所谓入佛灭后之一千五百十一年，即初入末法之时。

俗姓卫氏，自幼即禀性温良谦让，受到乡里人民的称赞而闻名。十四岁出家，于当时所风靡之《涅盘经》竭力钻研，偏所弘传，讲此经二十四次。

嗣后，又以太原开化寺之慧瓒禅师（公元五三六~六○七）为师，入其僧团学《般若经》。慧瓒禅师系当时禅学名匠，有数高德，座下法侣二百人，誉满二河，道俗倾望。绰禅师就其修学空理，深有契悟。同门尚有三阶教之信行法师（公元五四○~五九五）。

直至瓒禅师入灭后才离开僧团，慕名参谒汶水之石壁玄中寺，此寺是后魏昙鸾大师之旧迹，昙鸾大师于此寺久蕴净宗行业，并自信教人信，常弘化于并州、份州一带，甚得广大信众奉持、归依。至往生时，瑞应甚多，郡人奇之，搜记其事刻于石碑。绰禅师读到昙鸾大师碑文，犹如百雷贯心，豁然醒悟，遂搁置涅盘广业，归入净土，遂于昙鸾大师塔前自誓为弟子，并住锡此寺。时隋炀帝大业五年（公元六○九）
，禅师四十八岁，昙鸾大师灭后六十九年，所以古来以禅师为灭后弟子（三世以下悬孙弟子）。

常赞叹昙鸾大师智德高远而言：「相去千里悬殊，尚舍四论讲说，回转自力修行，唯信弥陀本愿，已见往生；况我小子，所知所解，何足为多，而恃此为德！」因此实时舍弃圣道门之讲说，修净土行，一向专念阿弥陀佛。法然上人于《选择本愿念佛集》第一章之后言：「设虽先学圣道门人，若于净土门有其志者，须弃圣道，归于净土。例如彼昙鸾法师，舍四论讲说，一向归净土；道绰禅师，搁涅盘广业，偏弘西方行。上古贤哲，犹以如此，末代愚鲁，宁不遵之哉！」即指此而言。

回顾过去，停留在大乘空观，理论上虽了解，也能敷演，若就实践上而言，则不得不说是观念上的游戏，所谓「口口谈空，步步行有」；对一个有智慧有道心的行者来讲，有不得不舍圣归净的必然性。

尔后，相传讲说《观经》二百遍，日课念佛七万遍。教诸有缘，不向西方涕唾便利，不背西方坐卧。并劝化并州之晋阳、太原、汶水三县道俗男女，七岁以上的人都知道念阿弥陀佛。为了劝化人们念佛，用小豆计算，每念一声，便数一粒，如是计之，甚而有累积到数百万斛者。后又发明以木槵作念珠，分赠四众弟子，使人易于持念佛号，往往有瑞应。

曾在行道时，有僧念定之中，见绰禅师缘佛，珠数相量，如七宝山。又睹西方灵相，庄严难以言喻。因此盛德日增，名声远播，道俗男女，赴者弥山。

讲《观经》时，词既明诣，说甚适缘，比事引喻，听无遗拘。人各捏珠，口同念佛。每散席时，大众念佛之声，响彻林谷。
曾有邪见不信之人，欲相抗毁，及见绰禅师之慈容，气消而回。其德感物情，有如此者。

曾于贞观三年四月八日，绰禅师预知往生时至，通告缁俗弟子，闻而赴者，满于山寺。咸见昙鸾大师在七宝船上，告绰禅师云：「汝净土堂成，但余报未尽耳！」并见化佛住空，天花下散，男女等以裙襟承之，人人皆得，其色鲜白，薄滑可爱。众乃惊叹，大生信服，即使断善阐提，亦生信心。所以唐初并州诸郡，深受净业熏陶，乃由绰禅师所兴盛。

年登七十，忽然龆齿新生，如本无异。色身更形康健，容色盛发，直到往生之八十四岁前，依然精神矍铄明爽。讲演净宗要义，理味奔流，词吐包蕴，气沾醇醴。其法缘之盛，可谓如风偃草，普化及于庶民，念佛之于当地，已成风俗，所谓「道俗向其绥导，望风而成习矣！」至唐朝时，声誉日隆，远播京师。唐太宗行幸太原时，特与文德皇后御驾玄中寺礼拜绰禅师，并布施众宝名珍，供养启愿。可见绰禅师德望之高，至于为人主所礼敬崇仰。

贞观十九年（公元六四五）四月二十四日，悉与道俗取别，三县内门徒，就别前后不断，难可记数。至二十七日于玄中寺往生，这时白云从西方来，变为三道白光，于自房中，彻照通过，终讫乃灭。后荼毗时，又有五色光三道于空中现，映遶日轮。又有紫云三度于坟上现。春秋八十四。遗着《安乐集》二卷，继承龙树菩萨，昙鸾大师之自力难行、他力易行的思想，分判佛教为圣道门与净土门，而劝人舍圣归净，所谓「圣净废立」。

绰禅师门下弟子有善导、道抚、道穗、道生等，其中尤以善导大师为继起念佛胜行，发扬净土法门，而大成净宗的大师。
（以上参考自《类聚净土五祖传》，《大正藏》第八十三卷一五六页。）

南无阿弥陀佛
师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

https://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏

》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

南无阿弥陀佛
https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A
这个网盘内储存的是净土宗经论
最近收集（精排版本，排除了诸如非段落换行、空格等格式错误）！请下载、解压后，随缘流通！

净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗专页
http://www.jingzongfashi.com/

恭请法宝
http://fabao.hongyuansi.com/gongqing

佛教音乐(一心念佛)
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1mg1FyGS

弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir

念佛群：237558929　230769003　245960612　239335864　164106671　21565225　11218660　212248265

弘扬和落实中华传统文化
http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

戒色百科全书
https://pan.baidu.com/s/1bnFbl7L

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou